

١٢٠



1000TH ANNIVERSARY
INTERNATIONAL CONGRESS
OF OMANI MUSLIMS

المقالات والرسائل

قاعدة اللطف

السيد محسن الحارزي

المؤتمر العالمي بمناسبة الذكرى الألفية لوفاء الشيخ المفيد



قاعدة اللطف

«السيد محسن الخرازي»

نام : المقالات و الرسائل = مجموعه مقالات کنگره شیخ مفید (ره)

تعداد اجزاء : ۵۰

مؤلفان : گروهی از علماء و اساتید حوزه و دانشگاه

زبان : عربی و فارسی

چاپ : اوّل

تاریخ : ۱۴۱۳ هجری - قمری

چاپخانه : مهر - قم

تیراژ : ۱۰۰۰

ناشر : کنگره هزاره شیخ مفید (ره)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا ونبينا محمد وعلى آله
الطيبين الطاهرين ولعنة الله على أعدائهم اجمعين إلى قيام يوم الدين .
اما بعد، هذه وجيزة، ذكرت فيها ماهية اللطف، و الادلة العقلية لها بتقاربها
الكلامية والفلسفية، والشبهات المذكورة حول القاعدة واجوبتها، والايات
والروايات التي اشير فيها بنحو إلى تلك القاعدة. وفي النهاية اشرت إلى جملة
من موارد تطبيقها و كمية حدودها وذكرت بمناسبة المسائل آراء العالم الوحيد
الشيخ المفيد - قدس سره - التي تكون بين الآراء والأقوال ممتازة قيمة لامعة زاهرة
اذ مشى الشيخ المفيد - قدس سره - في مختاراته طريقاً أخصر و أسدلم يرد عليه
أكثر الايرادات والاشكالات.

ارجو من الله تعالى ان يجعل بفضل هذه الوجيزة نافعة لي و الاخواني
وذخيرة لمعادي والله هو ذو الفضل العظيم.

ماهية اللطف

اكثر أهل الكلام عرفوه بما يكون المكلف معه اقرب إلى الطاعة وابعده من

فعل المعصية .

قال الشيخ المفيد - قدس سره :- اللطف ما يقرب المكلف معه إلى الطاعة ويبعد عن المعصية ولا حظ له في التمكين ولم يبلغ الإيجابار^(١).

قال الشيخ الطوسي - قدس سره :- اللطف عبارة عن ما يدعو إلى فعل الواجب ويصرف عن القبيح^(٢).

قال العلامة - قدس سره :- اللطف هو ما يقرب معه من فعل الطاعة ويبعد عن المعصية ولم يكن له حظ في التمكين^(٣).

قال الفاضل المقداد: هو ما يكون المكلف به اقرب إلى فعل الطاعة وترك المعصية ولا يبلغ الاجاء وليس له حظ في التمكين^(٤).

قال في قواعد المرام: مرادنا باللطف هو ما كان المكلف معه اقرب إلى الطاعة وابعد من فعل المعصية ولم يبلغ حد الاجاء^(٥).

قال الشير: هو ما يقرب العبد الى طاعة الله ويبعده عن معصية بغير الجاء أي اكراه ولا اجبار اذ لا إكراه في الدين ولا دخل له في اصل القدرة اذ قد اعطى سبحانه كل مكلف قدرة الفعل والترك في ما كلفهم كما قال الله تعالى «لا يكلف الله نفساً الا وسعها»^(٦).

«ولا يكلف الله نفساً الا ما اتاها»^(٧) فاللطف امر زائد على ذلك - إلى أن قال :- ولعل المراد باللطف الواجب ما لا يتم التكليف بدونه كارسال الرسل والانبياء

١-النكت/٣١.

٢- كتاب فقهيد الاصول في علم الكلام/٢١٥.

٣- كتاب نهج المسترشدين/٥٥.

٤- كتاب اللوامع الالهية/١٦٦.

٥- قواعد المرام/١١٧.

٦- البقرة/٢٨٦.

٧- الطلاق/٧.

ونصب الأئمة والاصبياء عليهم السلام في كل زمان^(١).

والحاصل أن اللطف بالمعنى المذكور المصرح به في كلمات علماء الامامية محدود بالامرین: احدهما ثبوت التكليف قبلاً و ثانيهما عدم بلوغ اللطف إلى حد الاجبار اما الأول فان اللطف هو ما يقرب المكلف، فتكليف المكلف خارج عن اللطف كما أن الاجباء والاجبار خارجان عنه.

ولذلك قال في كاشف الاسرار: ليس اصل التكليف داخلاً في حقيقة اللطف، بل هو محقق الموضوع لأن بدون التكليف لا طاعة ولا معصية فلامعنى للتقريب إلى الطاعة أو التباعد عن المعصية بدونهما كما أن مقام الاضطرار وسلب الاختيار خارجان عن حقيقة اللطف، اذ مع وجودهما لا تكليف، ومع عدم التكليف لا موضوع للتقريب إلى الطاعة ولا التباعد عن المعصية كما لا يخفى.

وعليه فاللطف محدود بالحدین ثم يكون لما بین الحدین عرض عريض و جميع درجاته و مراتبه لطف في حق المكلفين^(٢).

ولا يخفى عليك أن اعتبار القرب والبعد نحو الطاعة و عن المعصية في حقيقة اللطف من باب مدخليتهما في الغرض وهو الطاعة والمعصية و عليه فالتكليف ايضاً بما له المدخلية في تحقق الطاعة والمعصية، فالأولى أن يعرف اللطف بما يشمل نفس التكليف ايضاً كان يقال إن اللطف هو ما يقرب الانسان إلى الطاعة ويبعده عن المعصية فلا وجه لاختراجه من حد اللطف مع أن التكليف تقرب الانسان نحو المصالح وتبعده عن المفاسد ولعله لذا قالوا إن التكليف الشرعية الطاف في الواجبات العقلية بل يمكن التعدي عن التشريع إلى التكوين لأن ملاك البرهان عام وهو انه تعالى يفعل بلطفه في حق عباده ما له المدخلية في صيورتهم طائعين كاملين، فالعقل ايضاً بما يقتضيه اللطف لمدخليته في

١- حق اليقين/ ١٥٠.

٢- كاشف الاسرار لملا نظر علي الطالقاني/ ٥٣.

صيرورة الانسان عبداً مختاراً مطيعاً وهو الغرض .

ولعله لذلك قال في كاشف الاسرار: إن قاعدة اللطف في لسان العلماء قدس الله اسرارهم مخصصة بعالم التكليف والاوامر والنواهي ولا تشمل عالم التكوين ولذا يكون قاعدة اللطف اخص من القواعد الثلاث الجارية في الاعم كقاعدة قبح ترجيح المرجوح على الراجح أو استحالته وقاعدة قبح نقض الغرض واستحالته وقاعدة وجوب العلم بالاصلاح والاتقن والاحكم .

مع أن مناط قاعدة اللطف اعم وعليه فلك أن تعمم قاعدة اللطف وتجريها في التكوينيةات ايضاً كالقواعد الثلاثة المذكورة التي تكون فروعها غير متناهية (١) .
ولعل وجه اقتصارهم على ذلك هو انهم في صدد بيان لزوم ارسال الرسل والبعثة بعد اثبات لزوم اصل التكليف وحسنه .

وكيف كان فظاهر تعريفهم هو فعلية التقريب والتباعد مع أن الوجدان قاض بخلافه لعدم تقريب جميع العباد نحو الطاعة ولعدم تباعدهم عن المعصية فاللازم هو التعبير بما يصلح للتقريب والتباعد وعليه فكل ما يصلح للداعوية نحو الطاعة وللزاجرية عن المعصية لطف ولا يختص بالتقريب والتباعد الفعليين وعبارة الشيخ - قدس سره - وإن كانت أجود من غيره حيث قال اللطف عبارة عما يدعو إلى فعل الواجب إلا أن الاشكال باق في قوله ويصرف عن القبيح فلا تغفل .

ثم لا يذهب عليك أن اللطف هو ما يصلح لتحقيق الغرض والغرض المذكور في عبارات أهل الكلام هو الطاعة والاجتناب عن المعصية وهي من الاغراض المتوسطة ، اذ الغرض من الخلقة هو التكليف والغرض منه هو الطاعة والغرض منها هو التقرب إلى الله تعالى وهو كمال الانسان وسعادته وهو الغرض النهائي ، نعم كل واحد من هذه الاغراض في طول الآخر .

وعليه فلا مانع من أن يعرف اللطف بعد فرض عموم الملاك بما يصلح لتقريب الانسان نحو كماله النهائي وسعادته الأبدية وعليه فكل ما له دخل في تحصيل هذا الغرض يكون لطفاً سواء كان من التشريع أو التكوين.

وبما ذكر يظهر أن التكليف والوعد والوعيد والانذار والتبشير والحدود والقصاص والتعزيرات وارسال الرسل وتعيين الاولياء والاوصياء وعصمتهم واقامة البيئات والمعجزات، كل ذلك من مظاهر اللطف كما أن العقل وعروض الاحوال كالصحة والسقم والفقر والغنا والضعف والقوة وطروا ابتلاءات ونحوها ايضاً من اللطف التي لها دخل هام في تسيير الانسان نحو الغرض النهائي وهو التقرب إلى الله تعالى وسعادته الأبدية.

ثم إن اللطف في لغة العرف هو الاحسان وعليه فما سواه لطف منه تعالى إن خصصه أهل الكلام بالتشريعات ولكن مرّ عموم الملاك وصحة اطلاقه في التكوينية ايضاً^(١).

واذا عرفت معنى اللطف فللزومه تقريران: التقريب الكلامي والتقريب الفلسفي واليك بيانهما.

التقريب الكلامي

لا يخفى عليك أن لزوم تحصيل الغرض على الحكيم بديهي ولا مجال للاشكال فيه ولذلك عده في كاشف الاسرار من البديهيات والقطعيات، وحيث إن اللطف على ما عرفت هو ما له دخل في تحصيل الغرض من الخلقة فلزوم اللطف ايضاً من البديهيات والقطعيات، قال الشيخ المفيد - قدس سره -: الدليل على وجوب اللطف توقف غرض المكلف عليه فيكون واجباً في الحكمة وهو المطلوب (١).

قال المحقق الطوسي - قدس سره -: إن اللطف واجب لتحصيل الغرض به . قال العلامة الحلي - قدس سره - في شرحه : والدليل على وجوبه انه يحصل غرض المكلف فيكون واجباً وإلا لزم نقض الغرض ، بيان الملازمة : أن المكلف اذا علم أن المكلف لا يطيع إلا باللطف فلو كلفه من دونه كان ناقضاً لغرضه كمن دعا غيره إلى طعام وهو يعلم أنه لا يجيبه إلا اذا فعل معه نوعاً من التأدب فاذا لم يفعل الداعي ذلك النوع من التأدب كان ناقضاً لغرضه ، فوجوب اللطف يستلزم تحصيل الغرض (٢).

قال في قواعد المرام : واما وجوبه فبرهانه انه لو جاز الاخلال به في الحكمة

فبتقدير أن لا يفعله الحكيم كان مناقضاً لغرضه لكن اللازم باطل فاللزوم مثله .
بيان الملازمة : انه تعالى اراد من المكلف الطاعة فاذا علم انه لا يختار الطاعة أو
لا يكون اقرب إليها إلا عند فعل يفعله به لا مشقة عليه فيه ولا غضاضة وجب
في الحكمة أن يفعله اذ لو اخل به كشف ذلك عن عدم إرادته له وجرى ذلك
مجرى من أراد من غيره حضور طعامه وعلم أو غلب على ظنه انه لا يحضر
بدون رسول فمتى لم يرسل عد مناقضاً لغرضه .

بيان بطلان اللازم أن العقلاء يعدون المناقضة للغرض سفها وهو ضد
الحكمة ونقص والنقض عليه تعالى محال^(١) . مقتضى هذه العبائر أن وجه
الوجوب وال لزوم هو حكمة الباري تعالى فإنها تقتضي أن يحصل ما له دخل
في الغرض وخلاف ذلك سفه لا يليق بساحته وخلف في حكمته تعالى .
وهذا النحو من الاستدلال يشبه التقريب الفلسفي الآتي من أن كمال
الذات وعلمه وحكمته يوجب لزوم اللطف لا أن تقبيح العقلاء وحكمهم بقبح
نقض الغرض وقبح الظلم موجب للزوم اللطف كما يظهر من بعض عبارات
أهل الكلام .

ويشهد أيضاً على أن مقصود العبائر المذكورة هو ذلك لا ذاك ما صرح به
الشيخ المفيد - قدس سره - من أن ما اوجبه اصحاب اللطف من اللطف إنما وجب
من جهة الجود والكرم لا من حيث ظنوا أن العدل اوجبه وانه لو لم يفعل لكان
ظالماً^(٢) .

فهذه العبارة تصلح لشرح كلمات متكلمي الشيعة وهو أن مقصودهم من
وجوب اللطف أن منشأ وجوب اللطف هو الجود والكرم وصفاته الكمالية

١- قواعد المرام/ ١١٧ ونحوه في اللوامع الالهية/ ١٥٢ .

٢- اوائل المقالات/ ٦٥ .

فاللزوم من جهة نفس الذات لا من جهة الحكم الخارجي الذي حكم به العقلاء من ناحية لزوم العدل وقبح الظلم.

وبما ذكر يظهر ضعف ما قيل من أن مبنى قاعدة اللطف عندهم هو قاعدة الحسن والقبح العقلي التي كثرت الابحاث والمناقشات فيها فللازم هو الاستدلال بأن الغرض هو الاستكمال والاخلال بالغرض لا يليق به لما عرفت من أن مبنى قاعدة اللطف في امثال العبائر المذكورة، هو استحالة الخلف والمناقضة لقاعدة الحسن والقبح العقلي وإن كان ظاهر بعض هو ذلك حيث قال في تقريره إن ترك اللطف نقض للغرض ونقض الغرض قبيح فترك اللطف قبيح^(١).

هذا مضافاً إلى أن مجرد احتياج قاعدة الحسن والقبح العقلي إلى النقض والابرار ورد الايرادات لا يضر بصحتها والحاجة إليها وايضاً التقريب الذي انتهى إليه القائل لا يخرج عن حقيقة اللطف على ما مر آنفاً من عموم الملاك فراجع.

على أن من لم تثبت قاعدة الحسن والقبح العقلي عنده كيف الزم الناس بالتحقيق حول المسائل الاعتقادية وكيف اثبت قبح العقاب بلا بيان وغير ذلك من نظائره.

التقريب بالفلسفي

الحكماء اثبتوا كل ما يحتاج إليه الانسان في طريق الاستكمال بصفاته تعالى واليك عبائهم: قال في عقائد الامامية: ان اللطف بالعباد من كماله المطلق وهو اللطيف بعباده والجواد والكريم. فاذا كان الحل قابلاً ومستعداً لفيض الوجود

واللطف فإنه تعالى لا بد أن يفيض لطفه اذ لا بخل في ساحة رحمته ولا نقص في جوده وكرمه .

وليس معنى الوجوب هنا أن احداً يأمر بذلك فيجب عليه أن يطيع تعالى عن ذلك، بل معنى الوجوب في ذلك كمعنى الوجوب في قولك إنه واجب الوجود (أي اللزوم واستحالة الانفكاك) (١) .

قال الشيخ ابو على ابن سينا في تبیین لزوم بعض مصاديق اللطف كالنبوة: فلا يجوز أن يكون العناية الاولى (وعلمه تعالى بنظام الخير) تقتضى تلك المنافع (كاثبات الشعر على الأشفار وعلى الحاجبين و تقعير الاخمص وغير ذلك) ولا يقتضي هذه (أي النبوة) التي هي أسها (٢) .

قال صدر المتألهين في مورد اثبات النبوة: و كما لا بد في العناية الالهية لنظام العالم من المطر مشلا والعناية لم تقصر عن ارسال السماء مدراراً فنظام العالم لا يستغنى عمّن يعرفهم موجب صلاح الدنيا والاخرة فانظر إلى لطفه و رحمته كيف جمع خلقه بايجاده ذلك الشخص بين النفع العاجل في الدنيا والاجل في العقبى و كيف خلق هذا الاجل النظام، نعم من لم يهمل اثبات الشعر على الحاجبين و تقعير الاخمصين في القدمين كيف يهمل وجود رحمة للعالمين و سائق العباد إلى رحمته و رضوانه في النشاطين الخ (٣) .

وقال في الاشارات: اشارة: لما لم يكن الانسان بحيث يستقل وحده بامر نفسه إلا بمشاركة آخر من بني جنسه و بمعارضة و معاوضة تجريان بينهما يفرغ كل واحد منهما لصاحبه عن مهم لو تولاه بنفسه لزدحم على الواحد كثير و كان مما يتعسر إن امكن . و جب ان يكون بين الناس معاملة و عدل يحفظه شرع

١- عقائد الامامية / ٥١ ط الحف .

٢- الالهيات من كتاب الشفا صفحات ٥٥٦ و ٤٤١ ط مصر .

٣- كتاب المبدء والمعاد / ٣٦٠ - ٣٦١ .

يفرضه شارع متميز باستحقاق الطاعة لاختصاصه بآيات تدلّ على انها من عند ربه .

ووجب أن يكون للمحسن والمسيئ جزاء عند التقدير الخبير فوجب معرفة المجازي والشارع ومع المعرفة سبب حافظ للمعرفة ففرضت عليهم العبادة المذكورة للمعبود وكررت عليهم ليستحفظ التذكير بالتكرير حتى استمرت الدعوة إلى العدل المستقيم لحياة النوع ثم زيد لمستعمليها بعد النفع العظيم في الدنيا الاجر الجزيل في الاخرى ثم زيد للعارفين من مستعمليها النفعة التي خصّوا بها فيما هم مولّون وجوههم شطره .

فانظر إلى الحكمة ثم إلى الرحمة والنعمة تلحظ جنابا تبهرك عجائبه ثم اقم واستقم^(١) .

قال المحقق الطوسي في شرح الاشارة المذكورة: اثبت النبوة والشرعية وما يتعلق بهما على طريقة الحكماء لأنه متفرع عليهما واثبات ذلك مبني على - قواعد إلى أن قال - (بعد تبين القواعد الاربع) ثم إن جميع ذلك مقدر في العناية الاولى لاحتياج الخلق إليه فهو موجود في جميع الاوقات والازمنه وهو المطلوب وهو نفع لا يتصور نفع اعم منه وقد اضيف لممثلي الشرع إلى هذا النفع العظيم الدنيوي الاجر الجزيل الاخرى حسبما وعدوه واطيف للعارفين منهم إلى النفع العاجل والاجر الاجل الكمال الحقيقي المذكور .

فانظر إلى الحكمة وهي تبقية النظام على هذا الوجه ثم إلى الرحمة وهو ايفاء الاجر الجزيل بعد النفع العظيم وإلى النعمة وهي الابتهاج الحقيقي المضاف إليهم، تلحظ جناب مفيض هذه الخيرات جنابا تبهرك عجائبه اي تغلبك وتدهشك ثم اقم أي اقم الشرع واستقم أي في التوجه إلى ذلك الجناب

القدس (١).

قال المحقق الاشتياني - قدس سره -: لا ريب في أن العقلاء لا يقدمون في الأمور المهمة الاختيارية من دون توقع النتيجة العقلانية. ومن فعل امر من دون تلك النتيجة عدوه من السفهاء، فالمبدء الذي افاض العقل إلى العقلاء كيف يمكن أن يفعل هو نفسه على خلاف العقل، فالضرورة والعقل المستقيم حاكمان على استحالة أن يكون خلقه العالم من دون نتيجة مطلوبة عقلانية مع ما فيها من البلايا والتعدي والزحمت ومع غنائه تعالى عن الحاجة إلى المخلوقات ومع تنزهه عن الظلم أو العداوة مع مخلوقاته. بل هو ككل صانع يحب مصنوعه فالعقل يحكم بالضرورة أن الحكيم المتعالى لا يخلق هذا الخلق العظيم إلا لوصولهم إلى الكمال ويهيئ لهم اسباب ذلك.

وحيث إن كمال الانسان لا يحصل إلا بأرسال الرسل ارسلهم اليهم حتى يمكن لهم أن يصيروا من جهة المعارف والاعمال والاخلاق كاملين ويصلوا إلى المقامات العالية (٢).

وبالجملة مرجع هذه الكلمات ونظائرها إلى أن مقتضى كمال المبدء المتعال من جهة الاسماء والصفات هو الاحسان واللطف إلى من يحتاج إليه وعدم البخل والمنع، وإلا لزم الخلف في كماله فكل ما يحتاج إليه الخلق لا سيما الانسان لطف وصادر من صفاته ولازم لصفاته من دون حاجة إلى حكم العقلاء بلزوم العدل وقبح الظلم كما عرفت أن هذا هو المستفاد من كلام الشيخ المفيد - قدس سره - ايضاً حيث قال: اللطف إنما وجب من جهة الجود والكرم لا من حيث إن العدل اوجبه وإنه لو لم يفعل لكان ظالماً (٣).

١- شرح الاشارات ٣/ ٣٧١ - ٣٧٤.

٢- جهارده رساله لآية الله الميرزا احمد الأشتياني/ ٢٠٣ مع تصرف قليل في النقل.

٣- اوائل المقالات/ ٦٥.

ومما ذكر يظهر أن معنى الوجوب هو اللزوم لاحكم العقلاء عليه حتى يقال انه تعالى لا يقع تحت حكم العقلاء ولا يتأثر من غيره.

ثم لا يخفى عليك أن غرض الخلقة وهو الايصال إلى الكمال غرض الفعل لأن الفعل الكامل هو ذلك لا غرض الفاعل اذ غرض المبدء المتعال من الفعل الكامل ليس إلا نفس ذاته تعالى حيث انه سبحانه اذا رأى نفسه كاملاً وأحب آثار نفسه افاض الفيض الكامل ولا معنى للاستكمال في المبدء المتعال لانه عين الكمال ومحضه ولا نقص ولا فقدان هناك حتى يكون في صدد رفعه بالاستكمال قال في المنظومة .

ايصال كل ممكن لغاية (١).

اذ مقتضى الحكمة والعناية

ولا يذهب عليك أن كل من ذهب إلى لزوم الاصلاح وجوبه كالشيخ المفيد والمحقق اللاهيجي والفاضل الطالقاني التزم بوجوب اللطف بالاولوية.

قال الشيخ المفيد: اقول إن الله تعالى لا يفعل بعباده ما داموا مكلفين إلا اصلاح الاشياء لهم في دينهم ودنياهم وإنه لا يذخرهم صلاحاً ولا نفعاً وأن من اغناه فقد فعل به الاصلاح في التدبير وكذلك من افقره ومن اصحه ومن امرضه فالقول فيه كذلك (٢).

قال المحقق اللاهيجي: ان الاصلاح فيما اذا لم يكن منافياً لمصلحة كل النظام واجب لأن علمه تعالى يقتضى وقوع النظام على اتم وجوهه لانه مبدء كل خير ولا مانع منه (٣) ومناط وجوب الاصلاح وهو العلم والعناية بوجود في اللطف وما يحتاج إليه الخلق ايضاً.

١- المنظومة للفيلسوف السبزواري/ ١١٨.

٢- اوائل المقالات/ ٢٥.

٣- گوهر مراد/ ٢٥٠.

قال الفاضل الطالقاني - قدس سره -: وقد علمت أن صدور الفعل من الفاعل إما من جهة كمال ذاته فالغرض من فعله هو الاحسان ومقصوده من الفعل هو الفرار من البخل فلاريب في أن الفاعل اذا امكن له الاحسان فكل مقدار منه لم يفعله فبخل بمقداره فكما أن الفرار من اصل البخل يكون لازماً فكذلك الفرار من جميع مراتبه .

وإما يكون صدور الفعل من جهة نقص الفاعل فالغرض منه هو الاستكمال ومقصوده هو الفرار عن العيب والنقص والعجز والفقرو من المعلوم أن كل مقدار من الكمال لم يحصله مع امكان تحصيله كان نقصاً وعيباً عليه وعليه فاذا كانت الحركة في الجملة نحو الكمال واجبة، فيكون كذلك كل المراتب والدرجات الممكنة كذلك لو حدة المناط^(١).

فتحصل أن الاصلح والاتقن واجب عند الامكان وعدم المانع سواء كان الفاعل كاملاً أو ناقصاً وحيث إن الله سبحانه و تعالى عين الكمال من جميع الجهات فصدور الاصلح منه تعالى لازم ومن المعلوم أن الاصلح اذا كان واجباً كان ما يحتاج إليه الخلق وهو اللطف واجباً بطريق اولى .

و اورد عليه في عقائد النسفى (المتوفى ٥٣٧) بقوله إن ما هو الاصلح للعبد فليس ذلك بواجب على الله تعالى وإلا لما خلق الكافر الفقير المعذب في الدنيا والاخرة ولما كان له منة على العباد واستحقاق شكر في الهداية وافاضة انواع الخيرات لكونها اداء للواجب .

ولما كان امتنانه على النبي عليه السلام فوق امتنانه على ابي جهل اذ فعل الله لكل منهما غاية مقدوره من الاصلح له .

ولما كان لسؤال العصمة والتوفيق وكشف الضراء والبسط في الخصب

والرخاء معنى لأن ما لم يفعله في حق كل واحد فهو مفسدة له يجب على الله تعالى تركه ولما بقي في قدرة الله بالنسبة إلى مصالح العباد شيئ اذ قد اتى بالواجب ولعمري أن مفسد هذا الاصل اعني وجوب الاصلح بل اكثر اصول المعتزلة اظهر من ان يخفى واكثر من أن يحصى^(١).

وفيه مواقع للنظر: احدها أن خلقه الكافر الفقير المعذب في الدنيا والاخرة لا تنافي مع وجوب اللطف والاصلح والحكمة لأن خلقه الانسان لنيله إلى الكمال عين الحكمة فلا وجه لقول الشارح العدم اصلح ثم إن الكفر مستند إلى الكافر وهو الذي يوجب عذابه في الدنيا والاخرة والفقر وغيره من المشكلات فيما اذا لم يكن من جهة اهمال الاشخاص أو ظلم ظالم يكون بصلاحتهم وفيما اذا كانت باهمالهم فانفسهم مقصرون وفيما اذا كانت بظلم ظالم فالظالم مقصر وسيعاقب والقول بأن مع العلم بحال الكافر الفقير كيف خلقه الله تعالى سؤال مشترك سواء قلنا بوجوب الاصلح واللطف أو لم نقل والجواب عنه هو أن خلخته مع كونه كذلك في النظام الاثم مستحسنة ولذا خلقه الله تعالى بحكمته.

ثانيها أن اللطف والاصلح لا يسلب الاختيار ومع وجود الاختيار يمكن منع اللطف والاصلح فحيث لم يمنعه من اجل حكمته وكماله فله المنة على العباد ويستحق الشكر في افاضة انواع الخيرات اليهم.

ألا ترى أن انقاذ الغريق من الواجبات العقلية ومع ذلك للمنقذ المنة على الغريق الذي نجاه من الغرق ويستحق الشكر لذلك وليس ذلك إلا لكونه مختاراً في فعله.

ومما ذكر يظهر ما في قوله: ولما كان امتنانه على النبي (صلى الله عليه وآله)

فوق امتنانه على ابي جهل اذ فعل الله لكلّ منهما غاية مقدوره من الاصلح له .
وذلك لأن اختيار الانسان في الاطاعة والمخالفة عامل لاستحقاق اللطف
الزائد وعدمه فمن عبد الله غاية العبادة استحق النيل إلى لطف زائد لا يستحقه
غيره ممن اختار طريق الأ دون أو المخالفة ومن المعلوم أن الامتنان بالنسبة إلى من
كان في الاطاعة اطوع ازيد باللطف الزائد .

ثالثها أن من مصاديق اللطف هو اعطاء الشيء اذا اعترف العباد بالعبودية
وبصفات المبدء المتعال وذكره باسمائه وصفاته وطلبوا منه الاشياء فلو لم يكن
دعاء وطلب من ناحية العباد لما كان للطف مجال وعليه فلا وجه لقوله : وما كان
لسؤال العصمة والتوفيق وكشف الضراء والبسط في الخصب والرخاء معنى لأن
مالم يفعل في من كل واحد فهو مفسدة له يجب على الله تركه ولما بقى في
قدرة الله ...

لا يقال: إن الاصلح ليس بواجب أن يوجد وإلا لكان الناس كلهم مجبولين
على الخير فان ذلك اصلح .

لأننا نقول اجاب عنه المحقق الطوسي - قدس سره - في شرح الاشارات بأن
الاصلاح بالقياس إلى الكل غير الاصلح بالقياس إلى البعض والأول واجب دون
الثاني وليس كون الناس مجبولين على الخير من ذلك القبيل كما مر^(١) .

فالمقصود من الاصلح الواجب هو ما يكون اصلح بالنسبة إلى النظام الاثم .
لا يقال: إن الاصلح لو كان واجباً لزم وجوب ايجاد ما لانهاية له من الزوائد
لأن المفروض انتفاء المفسدة وثبوت المصلحة في كل زائد بعد زائد ولو في مورد
واحد ومن المعلوم أن وجود ما لانهاية له ممتنع .

لأننا نقول اجيب عنه بمثل ما مرّ وحاصله أن كل ممكن بالنظر إلى نفسه من

حيث هو صالح له الوجود واما بالنظر إلى غيره فقد يكون وجوده اصلح من عدمه وقد يكون عدمه اصلح من وجوده واختيار الاصلح من الطرفين واجب من القادر الحكيم الغني العالم ومن المعلوم أن دائرة الاصلح بحسب النظام الكلي يتضيّق دائرته و ينتهى بموافقة النظام الأتم.

هذا مضافاً إلى أن ايجاد افراد غير متناهية على سبيل التعاقب واقعاً في زمن غير متناه كنعم الجنة التي لا تنقطع لاهلها ابد ليس ممتنعاً بل الممتنع حصول غير المتناهي من الافراد مجتمعة، وهذا غير لازم فالحق أن الاصلح واجب وإن كان كذلك^(١).

ومما ذكر يظهر أن الاصلح يجب عند وجود الداعي وانتفاء الموانع ولذا قال المحقق الطوسي - قدس سره -: والاصلح قد يجب لوجود الداعي وانتفاء الصارف انتهى.

ونظير قاعدة الاصلح في الملاك والمناط هي قاعدة امكان الاشرف المذكورة في الفلسفة وإن اختصت جريانها بالموارد الخاصة كما اذا كان الاخس والاشرف متماثلين في المهية حتى يكون وجود الاخس دليلاً على امكان وجود الاشرف واذا كان الاشرف من المبدعات التي فوق عالم الاجسام والحركات بحيث يكفي امكانها الذاتي في فيضان وجودها عن مبدعها بحيث لا يتصور لفيضان وجودها مانع اصلاً فصذور الاخس دليل على امكان الاشرف، وكون المبدء المتعال فياضاً وجوئاً مع عدم فرض المانع دليل على صدور الاشرف وعليه فالصدور معلل بصفات المبدء المتعال وهذا هو وجه شبهة قاعدة امكان الاشرف بقاعدة الاصلح حيث إن الحكماء ذهبوا في قاعدة امكان الاشرف ايضاً إلى أن الامساك عن افاضة وجود الاشرف محال بعد فرض كون المبدء المتعال فياضاً

مطلقاً وجواداً على الاطلاق دائم الفضل على البرية وباسط اليدين بالعطية كما اوضحها المحقق الأملي في درر الفوائد (١).

وقد اتضح مما ذكرنا لحد الآن أن قاعدة اللطف من القطعيات والبديهيات بل لا تختص بالمبدء المتعال اذ كل عاقل في اموره واهدافه لم يغفل عنها ولذا يهيئ ما يقر به إلى اهدافه ويجتنب عما ينافيها.

قال الفاضل الطالقاني - قدس سره - ما هو حاصله: انه لاشك في أن اللطف عند الله تعالى وخلقه واجب وكل اخذوها في امورهم الا ترى أن الوالد اذا اراد ان يصير ولده عالماً أتى بمقرباته وهيئ له اسبابه بانحائها المختلفة من اعداد المقدمات والتشويق والتهديد والتنبيه والتخويف وغيره.

الا ترى ان الام بالنسبة إلى تربية بناتها تكون كذلك ولن يجعلوا انفسهم في ترك الاسباب والمقربات معذورين بل الامر اعظم من ذلك فان الحيوانات ايضاً يفرون من نقض الغرض هل ترى أن العنكبوت اخرب ما نسجه لمحل سكناه أو ترى النمل رمى ما جمعه للتغذى به بل كل بذل اهتمامه وسعيه لحفظه وابقائه وليس ذلك إلا لكون حفظ الغرض واعداد المقدمات الموصلة إليه امراً فطرياً مضافاً إلى كونه واجباً عقلياً بالحكمة وعليه فكل شبهة القيت في كلية القاعدة واهية كالشبهات التي القيت في قبال القطعيات العقلية والبديهيات الحسية ولاضير في ذلك بعد كونها بديهية واتفاقية (٢).

الشبهات حول القاعدة

وبعد ما مر من وضوح قاعدة اللطف وبداهتها لا حاجة إلى ذكر هذه

١- راجع درر الفوائد في شرح المنظومة ١٢٣/٢ - ١١٩.

٢- كاشف الاسرار/ ٥٧- ٥٢.

الشبهات إلا أنى اذكر جملة منها تميمياً وتحكيماً واليك هذه الواهيات .
 منها أن اللطف لو كان لازماً لما اختص اللطف بناحية من النواحي كارض
 الحجاز والشامات وفيه كما في انوار الهدى انه لا دليل على اهمال ساير النواحي
 خصوصاً مع كفاية بلوغ اللطف لوصول الخبر اليهم هذا مضافاً إلى احتمال أنهم
 ممن هاجروا إلى تلك القارة من المدن التي بلغ إليها النبوة (١) .

أضف إلى ذلك احتمال أن يكون محرومية بعض النواحي من جهة منع
 المانعين والظالمين والمزاحمات قال في الميزان: واما فعلية الانذار بحيث يبلغ كل
 فرد فرد من الأمة مضافاً إلى اصل الاقتضاء واطراد الدعوة في كل واحد واحد
 فحكومة العلل والاسباب المتزاحمة في هذه النشأة المادية لا توافقه كما لا توافق
 سائر المقتضيات العامة التي قدرها الصنع كما أن في بنية كل مولود انساني أن
 يعمر عمراً طبيعياً والحوادث تحول بين اكثر الافراد وبين ذلك و كل مولود
 مجهز بجهاز التناسل للاستيلاد والايلاذ وكثير من الافراد يموت قبل بلوغه
 فلا يبلغ ذلك إلى غير ذلك من النظائر فالنبوة والانذار العام لكل أمة لا يستلزم
 استلزماً ضرورياً أن تبلغ الدعوة كل شخص من اشخاصها بل من الجائز أن تبلغ
 بلا واسطة او معها بعض الأمة وتتخلف عن بعض لحيلولة علل واسباب
 مزاحمة بينه وبين البلوغ فمن توجهت منهم إليه الدعوة وبلغته تمت عليه الحجة
 ومن توجهت إليه ولم تبلغه لم تتم عليه الحجة وكان من المستضعفين وكان امره
 إلى الله قال الله تعالى «إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان
 لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً» النساء/٩٨ (٢) .

منها أن اللطف واجب إذا علم خلوه من جهات المفسدة اذ مجرد وجود

١-راجع انوار الهدى للبلاغي/١٢٤ .

٢-الميزان ١٧/٣٨-٣٧ .

المصلحة لا يكفي في اللزوم وخلوه عن المفسدة غير معلوم ومن المعلوم أن مع احتمال المفسدة لا موجب للحكم باللزوم.

وفيه كما في شرح التجريد أن جهات القبح بعد كوننا مكلفين بتركها في الشريعة وعالمين بها حيث كانت جهات القبح مبينة في الشرع معلومة ومحدودة فاذا نظرنا إلى اللطف علمنا خلوه من جهات المفسدة عقلاً وشرعاً^(١). ومنها أن وجود الامام أو النبي (ص) وإن كان لطفاً ولكن لا يمكن الحكم بلزومه مع احتمال أن يكون فائدة وجودهما ممكنة الوصول من ناحية أخرى. وفيه أولاً: أنه ليس اشكالاً في قاعدة اللطف بل هو اشكال في لطفية بعض المصاديق وبعبارة أخرى هو نزاع صغروي لا كبروي.

وثانياً: أن لطفية وجود الامام معلومة بعد عدم امكان القاء الوحي إلى الناس بانفسهم لعدم قابليتهم لذلك وبعد عدم تفويض الامر إلى الملائكة لأن يمنعوا المتخلفين ويرشدوا الباقين نحو المصالح والمفاسد.

وبالجملة اذا نظر إلى وضع الناس وشرائطهم وعدم جعل طريق آخر لا يصال اللطف انحصر اللطف في وجود النبي أو الامام عليهما الصلوات والسلام^(٢).

ومنها أن اللطف لو كان لازماً في كل عصر فكيف يكون الامر في زمان الغيبة فإن الناس في هذا الزمان محرومون عن ارشاد الامام واجراء العدالة والحدود والقصاص بيده.

وفيه أن الامام لطف مضاعف وجوده لطف وتصرفه لطف آخر فان منع عن تصرفه مانع بقي لطف وجوده كالانبياء الماضين (ص) فإن كثيراً منهم ارسلوا من

١-راجع شرح التجريد/٣٢٥-٣٢٦.

٢-راجع شرح وترجمة التجريد للعلامة الشيرازي قدس سره/٥٠٩.

ناحية الله سبحانه وتعالى لا إجراء الحدود والارشاد وغير ذلك من وظائف النبوة والرسالة ومع ذلك لم يتمكنوا من التصرف في الامور بنجته منع المانعين وهكذا بعث النبي الاعظم (ص) في المكة المكرمة ولم يتمكن من التصرف في الامور قبل الهجرة بل بعد الهجرة أيضاً لم يتمكن من ذلك بالنسبة الى اقصى النواحي وابعدها وعلى الله تعالى ان يتم حجته على الناس بوجود النبي أو الامام لثلاً يقولون اربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك.

قال المحقق الطوسي - قدس سره - في متن التجريد: وجوده لطف وتصرفه آخر وعدمه منا (١).

قال الشيخ المفيد - قدس سره -: اللطف الواجب على الله تعالى في الامام هو نصبه وتكليفه بالامة والله تعالى قد فعل ذلك فلم يكن مخللاً بالواجب وإنما الاخلال بالواجب من قبل الرعية فإنهم يجب عليهم أن يتابعوه ويمتثلوا او امره ونواهيهم ويمكنوه من انفسهم فحيث لم يفعلوا ذلك كانوا مخلين بالواجب فهلاكهم من قبل انفسهم.

فالخاص أن القاعدة تامة ولا شبهة فيها من ناحية الكبرى الكلبي والمناقشات للصغرية لا وقع لها.

قال بعض الاعلام من المعاصرين إن قاعدة اللطف من جهة كلية الكبرى تامة عقلاً ولا مجال للاشكال فيها ولو كان اشكال فهو من جهة احراز بعض صغرياتنا ففي كل مورد احرزت الصغرى ينطبق الكبرى الكلية عليه والنبوة والامامة من الامور التي نعلم من جهة العقل أو السمع أو كليهما وجود المصالح وانتفاء المفاسد فيها ولذا نرى وقوع لطف النبوة والامامة في الاف سنة في الاعصار السابقة ونرى ايضاً أن العقل حكم من طريق قاعدة اللطف بالحكم

الجزمى على لزوم وجود اشخاص بعنوان النبي أو الامام في جميع الاعصار لوجود المقتضي وفقدان الموانع الشخصية والنوعية .

قال الشهيد القاضي الطباطبائي في تعليقه على جنة المأوى: هذه القاعدة من القواعد المشهورة في الكتب الكلامية تمسك بها الامامية والمعتزلة في امور من المباحث الكلامية واستدلوا بها في تشييد بعض عقائدهم الدينية ولكن كثرت البحوث العلمية بين علماء الامامية في صحة هذه القاعدة وعدمها وأنها هل هي تامة أم لا، فمن قائل انها صحيحة تامة ومن ذاهب إلى انها غير صحيحة ولكن من ينعم النظر في هذه البحوث واجال التفكير في ابوابها يرى أن تلك القاعدة من حيث الكبرى تامة صحيحة وإنما الاشكال في احراز صغراها و كل الاشكالات ترجع إلى صغرى هذه القاعدة.

وقصارى القول أن اصل القاعدة لا ينبغي انكارها اذ بعد ثبوت تعلق الغرض بشيء على وجه الاطلاق وملاحظة كون بعض الاشياء مقرباً إلى امثاله تعالى مبعداً عن مخالفته ووجود المقتضى لذلك الشيء وعدم المانع عنه بالنسبة إلى القابل والفاعل وغيرهما وكونه بحيث لو فات يفوت الغرض فالعقل يحكم حينذاك بالضرورة بوجوب الاتيان بذلك الشيء على الأمر الذي تعلق غرضه بذلك إلى أن قال:

وما قيل إن العقل لا يستقل بوجوب حفظ الغرض على الله تعالى الذي هو مدرك القاعدة فيؤخذ عليه أن نقض الغرض بما لا يقدم عليه الحيوانات فكيف بالانسان وكيف بالصانع الحكيم سبحانه فيا هل ترى الطيور تهدم اوكارها والبهاائم العجم تألف مضاريها نعم ينبغي الاشارة بأن العقول المتعارضة للبشر بما أنها لا احاطة لها بجميع مصالح الاشياء ومفاسدها غالباً وعدم معرفة تلك العقول بمقتضيات الاشياء وموانعها مما يتعلق بنظام ذلك الامر سواء كان شخصياً أو نوعياً أم بالنظر إلى النظام الكلى فلذلك يتعسر على البشر احراز

صغرى قاعدة اللطف فكم من قواعد مسلمة صحيحة لا يصح الاستدلال بها في بعض الموارد الجزئية للشك في كونها من صغرياتنا أو للعلم بعدم شمولها لها^(١).

التنبيهات والاشارات السمعية

إن الاصول العقلية كثيراً ما مذكورة بنحو في الآيات القرآنية والاخبار المروية ولكنها غالباً ليست بترتيب الكتب الاستدلالية من تبين المطالب بالاشكال الاربعة المنطقية بل هي اشارات وتنبيهات إلى الكبريات أو مبادئها أو غاياتها أو لوازمها وكيف كان فكلها ارشادات إلى العقل و تنبيهات إلى الفطرة التي توقظ الفطرة وتوجب ازدياد البصيرة في العقل .
فلنذكر بعض هذه بالنسبة إلى قاعدة اللطف في المقامين .

المقام الاول في الايات

وهي على اقسام:

منها ما اشير فيه إلى مبادي قاعدة اللطف

١- قوله تعالى: «كتب ربكم على نفسه الرحمة»

هذه الآية تصرح بعدم انفكاك الرحمة من ذاته سبحانه وتعالى اذ مع كون الرحمة فرض ذاته على ذاته لا مجال للتخلف كما يقضي به برهان اللطف لما مر من أن مقتضى كمال الذات واوصافه هو اللطف والرحمة من دون تخلف وإلا لزم الخلف في كمال ذاته واوصافه وهو محال.

وهذه الآية الكريمة تدل على مفاد هو ازيد من مفاد جميع الايات الدالة على كونه تعالى رحيماً ورؤفاً

ولذا استدلل به في دلائل الصدق لاثبات وجوب نصب الامام على الله تعالى حيث قال: الثاني أن نصب الامام واجب على الله تعالى فلا بد أن يكون الاختيار والتعيين منه تعالى ويدل على وجوبه عليه الكتاب والعقل، اما الكتاب فبقوله تعالى «كتب ربكم على نفسه الرحمة» وبالضرورة أن نصب الامام رحمة (١).

لا يقال قوله تعالى: كتب ربكم على نفسه الرحمة مختص بقبول التوبة

كما يدل عليه صدر الآية «واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده واصلح فإنه غفور رحيم».

وعليه فلا كلية له حتى يشير إلى سبب اللطف بالتقرير المذكور. لانا نقول قبول التوبة مع اظهار السلام والامان مورد الآية والعبرة بعموم الوارد لا بخصوصية المورد ويشهد على تعميم قوله تعالى: كتب ربكم على نفسه الرحمة ذكره في بعض الموارد الاخرى مما يقتضيه اللطف كقوله تعالى: قل لمن ما في السموات والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون.

قال في الميزان: ولازم كتابة الرحمة على نفسه أن يتم نعمته عليهم بجمعهم ليوم القيامة ليجزيهم باقوالهم واعمالهم فيفوز به المؤمنون ويخسر غيرهم ولذلك ذيل بقوله وهو كالنتيجة في الحجة ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه فأكد المعنى بابلغ التاكيد لام القسم ونون التاكيد وقوله لا ريب فيه والحجة التي اقيمت في هذه الآية على المعاد غير ما اقيمت من الحججتين في قوله تعالى: وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجار.

فإن الايتين تقيمان الحجة على المعاد من جهة أن فعله تعالى ليس بباطل بل له غاية ومن جهة أن التسوية بين المؤمن والكافر والتقي والفاجر ظلم لا يليق به تعالى وهما في الدنيا لا يتميزان فلا بد من نشأة اخرى يتميزان فيها بالسعادة والشقاوة وهذا غير ما في هذه الآية من السلوك إلى المطلوب من طريق

الرحمة (١).

هذا مضافاً إلى أن سعة رحمته لا تساعد الحمل على الجزئي كما دل عليها الآيات الكثيرة، منها قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء (٢).

٢- قوله تعالى: الله لطيف لعباده يرزق من يشاء وهو القوي العزيز من كان يريد حرث الآخرة نذله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب (٣).

واللطيف أما من لطف بضم العين كشرف فهو بمعنى عليم بدقائق الأمور وخبير بها وأما من لطف بفتح العين كضرب فهو بمعنى الرفق والرحمة.

قال في الميزان: وقد رتب الرزق في الآية على كونه لطيفاً بعباده قوياً عزيزاً دلالة على أنه تعالى بلطفه لا يغيب عنه أحد ممن يشاء أن يرزق ولا يعصيه وبقوته لا يعجز عنه وبعزته لا يمنعه مانع والمراد بالرزق ما يعم موهبة الدين الذي يتلبس بها من يشاء من عباده على ما يشهد به الآية التالية ولذا الحق القول فيه بقوله «الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان».

والمحصل من معنى الايتين أن الله سبحانه لطيف بعباده جميعاً ذوقاً مطلقاً وعزة مطلقاً يرزق عباده على حسب مشيئته وقد شاء فيمن أراد الآخرة وعمل لها أن يرزقه منها ويزيد فيه وفيمن أراد الدنيا وعمل لها فحسب أن يؤتیه منها وماله في الآخرة من نصيب انتهى (٤).

فالآية المباركة تفيد أنه تعالى عالم بدقائق الأمور وحوائج خلقه ورحيم بهم ولا يترك خلقه من دون عناية إلى ما يحتاجون إليه في دنياهم وآخرتهم بل

١- الميزان ج ٧/ ٢٥.

٢- آل عمران/ ١٥٦.

٣- الشورى/ ٢٠.

(٤) الميزان ١٨/ ٤٠.

يرزقهم ما يعيشون ويستكملون به وعليه فاذا كان هو عالم بدقائق الامور وما يحتاج إليه خلقه في استكمالهم ولا يمنعه مانع فلا يهمل مهام الامور كارسال الرسل وبعثة الانبياء مما يكون دخيلاً في حياة الجامعة الانسانية.

وبما ذكر يظهر صحة الاستشهاد بكل ما دل من الايات الكريمة على انه تعالى لطيف أو رحيم أو رؤف بعباده لأن كلها تشير إلى اسباب وجود اللطف كما أن البرهان العقلي دل على أن مقتضى عنايته وعلمه تعالى وكماله الذاتي هو ارسال الرسل وبعث الانبياء، وإلا لزم الخلف في علمه وكماله.

ومنها ما اشير فيه إلى غايات اللطف

غير خفى أن المقصد في ارسال الرسل وبعث الانبياء هو الهداية وجعل السبيل السوي والصراط المستقيم والانذار والتبشير ورفع الاختلاف واجراء العدالة والقسط وتدل عليه الايات الكثيرة واليك بعضها:

١- قوله تعالى «إن علينا للهدى» (١) واستدل به في دلائل الصدق (٢) وكيف كان فهذه الاية الكريمة مما يدل على أن الهداية مما لا ينفك عن ساحة قدسه حيث عبر بقوله إن علينا. ومن المعلوم أن هذا الالتزام ليس التزاماً غير يا من ناحية غير الذات حتى لا يليق بقدسه وجنابه بل هو الالتزام الذاتي الذي يقتضيه كمال ذاته كما عرفته أنفاً في مورد الرحمة.

ومن المعلوم أن الهداية امر إضافي ولها متعلق وهو كمال وجود الانسان في الدنيا والاخرة كما أن ساير الموجودات ينالون الكمال بالهداية وإن اختلفت

أنحاء الهداية في الانسان واكثر الموجودات فان غالب الموجودات هدايتها هداية تكوينية واما الانسان فله مضافاً إلى الهداية التكوينية هداية شرعية وقد نص الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز بأن هدايته تعالى تشمل جميع الموجودات وغاية كل موجود أن يهتدي إلى ما يتم به خلقه بحسب ما يليق به الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى^(١).

قال في الميزان: بين الله سبحانه وتعالى أن من شأنه وأمره تعالى أن يهتدي كل شيء إلى ما يتم به خلقه ومن تمام خلقه الانسان أن يهتدي إلى كمال وجوده في الدنيا والاخرة^(٢). وهذه الهداية مما لا يتم كمال الانسان في الدنيا والاخرة إلا بها، فان الانسان بنفسه لا يتمكن من تكميم نقيصته فان عقله وعلمه محدود ولا يشرف بالحقائق اللازمة في طريق الكمال كما أن فطرته محتاجة إلى الإيقاظ بوسيلة الرسل والانبياء وإلا فلا تقدر على إيصال الانسان نحو الكمال كما هو المشاهد والمحسوس في أبناء البشر الذين لا يتوجهون إلى التعليمات العالية.

فانحصر الامر في أن الهداية المذكورة تحصل بارسال الرسل وبعث الانبياء فهم مرسلون من ناحية الله تعالى لهداية الناس نحو كمالهم فالهداية غاية ارسالهم وبعثهم فالله تعالى يهدي الناس إلى ما يحتاجون إليه في طريق استكمالهم.

٢- كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين اوتوه من بعد ما جائتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من

الحق باذنه واللّه يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم^(١).

هذه الكريمة تدل على أن البعثة لرفع الاختلاف الحاصل من الطبيعة البشرية وهدايتهم نحو الحقيقة والكمال والصراط المستقيم والمؤمنون يهتدون بهدائته تعالى بخلاف الكفار فإنهم يبقون في الاختلاف من جهة البغى والحسد والردائل الأخلاقية.

والمستفاد من الآية الشريفة أن الاختلاف لا يرفع إلا بالبعثة وإرسال الرسل فهم مرسلون ومبعوثون لرفع الاختلافات البشرية وهدايتهم إلى حقيقة الأمر فرفع الاختلاف من غايات إرسال الرسل وبعث الأنبياء.

قال في الميزان: من المعلوم أن الإنسان غير متمكن من تكميم هذه النقيصة من قبل نفسه فإن فطرته هي المؤدية إلى هذه النقيصة فكيف يقدر على تكميمها وتسوية طريق السعادة والكمال في حياته الاجتماعية.

وإذا كانت الطبيعة الإنسانية هي المؤدية إلى هذا الاختلاف العائق للإنسان عن الوصول إلى كماله الحري به وهي قاصرة عن تدارك ما أدت إليه وإصلاح ما أفسدته فالإصلاح (لو كان) يجب أن يكون من جهة غير جهة الطبيعة وهي الجهة الإلهية التي هي النبوة بالوحي ولذا عبر تعالى عن قيام الأنبياء بهذا الإصلاح ورفع الاختلاف بالبعث ولم ينسبه في القرآن كله إلا إلى نفسه مع أن قيام الأنبياء كسائر الأمور له ارتباطات بالمادة بالروابط الزمانية والمكانية. فالنبوة حالة الهية (وإن شئت قل غيبية) نسبتها إلى هذه الحالة العمومية من الإدراك والفعل نسبة اليقظة إلى النوم بها يدرك الإنسان المعارف التي بها يرتفع الاختلاف والتناقض في حياة الإنسان وهذا الإدراك والتلقي من الغيب هو

المسمى في لسان القرآن بالوحي^(١).

ثم إن تقييد الهداية في قوله تعالى «فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه» باذنه يدل على أن الهداية ورفع الاختلاف للذين من غايات ارسال الرسل وبعث الأنبياء لم تكن الزاماً من الناس ولا ايجاباً منهم على الله تعالى فان الله سبحانه لا يحكم عليه حاكم ولا يوجب عليه موجب إلا ما اوجبه على نفسه كما صرح بذلك العلامة الطباطبائي - قدس سره - في تفسيره الميزان فراجع.

٣- وعلى الله قصد السبيل و منها جائر ولو شاء لهدىكم اجمعين^(٢) واستدل به في دلائل الصدق^(٣).

قال في الميزان: القصد على ما ذكره الراغب وغيره استقامة الطريق وهو كونه قيماً على سالكيه يوصلهم إلى الغاية والظاهر أن المصدر بمعنى الفاعل والاضافة من اضافة الصفة إلى موصوفها والمراد السبيل القاصد بدليل مقابلته بقوله «ومنها جائر» أي ومن السبيل ما هو جائر أي مائل عن الغاية يورد سالكيه غيرها ويفضلهم عنها.

والمراد بكون قصد السبيل على الله وجوب جعل سبيل قاصد عليه تعالى يسلكه عباده فيوردهم مورد السعادة والفلاح واذ لا حاكم غيره يحكم عليه فهو الذي اوجب على نفسه أن يجعل لهم طريقاً هذا نعتة ثم يهديهم إليه إلى أن قال: واذ كان من الممكن أن يتوهم أن لازم جعله قصد السبيل أن يكون مكفوراً في نعمته مغلوباً في تدبيره وربوبيته حيث جعل السبيل ولم يسلكه الاكثرون وهدى إليه ولم يهتد به المدعوون دفعه بقوله تعالى: ولو شاء لهداكم اجمعين

١- الميزان ٢/١٣٥.

٢- المنحل ٩/.

٣- دلائل الصدق ج ٢/٢٣-٢٥.

أي إن عدم اهتداء الجميع ليس لعجز منه سبحانه عن ذلك أو غلبة من هؤلاء المتخلفين وظهورهم عليه بل لانه تعالى لم يشأ ذلك ولو شاء لم يسعهم إلا أن يهتدوا جميعاً فهو القاهر الغالب على كل حال.

وبعبارة اخرى السبيل القاصد الذي جعله الله تعالى هو السبيل المبني على اختبار الانسان يقطعه بإتيان الاعمال الصالحة واجتناب المعاصي عن اختيار منه وما هذا شأنه لم يكن مما يجبر عليه ولا عاماً للجميع. انتهى موضع الحاجة منه (١).

فالاية المذكورة ايضاً تدل على أن جعل السبيل القاصد والصراط المستقيم مما لا ينفك عن ذاته تعالى ومن المعلوم أن هذا الامر لا يكون إلا ناشئاً عن كمال ذاته لثلا يفضل الناس ولا يتحيروا في سلوكهم نحو كمالهم وهذا الجعل من غايات ارسال الرسل فإن بهم يثدح السبيل القاصد والمستقيم كما لا يخفى.

٤- لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وانزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوي عزيز (٢).

قال في تفسير الميزان: استئناف يتبين به معنى تشريع الدين بارسال الرسل وانزال الكتاب والميزان وأن الغرض من ذلك قيام الناس بالقسط وامتحانهم بذلك وبانزال الحديد ليتميز من ينصر الله بالغيب ويتبين أن امر الرسالة لم يزل مستمراً بين الناس ولم يزالوا يهتدي من كل أمة بعضهم وكثير منهم فاسقون (٣).

فتولى القسط والالتزام به من اهداف الرسالة وغاياتها وهذه الغاية لا تحصل بدون امداده تعالى بارسال الرسل وانزال الكتب لعجز البشر عن تشخيص موارد

١- الميزان ١٢/٢٢٦-٢٢٤.

٢- الحديد/٢٥.

٣- الميزان ١٩/١٩٦.

القسط وإن أقر بحسن القسط والعدل وقبح الظلم والتعدي ولذلك ترى الناس لا يزالون مختلفين في تشخيص موارد العدل والقسط فلا تغفل .
ومنها ما اشير فيه إلى لوازمها من اتمام الحجة منه تعالى مع ارسال الرسل وهنا آيات متعددة:

١- قوله تعالى: رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً^(١).

قال في الميزان: احوال ثلاثة أو الاول حال والاخير ان وصفان له^(٢).
وهذه الآية تشير إلى احدى لوازم البعثة من اتمام الحجة منه تعالى اذ مع البعثة تحقق ارشاد الانسان نحو ما يصلح وما يفسد ونصب السبيل القاصد أمام الانسان وتحقق شرائط القيام بالقسط وغير ذلك مما يلزم للسلوك نحو الكمال والسعادة.
فحينئذ حصل اللطف والرحمة من ناحية الله تعالى للعباد فمن أمن وعمل فقد اهتدى بهداية الله سبحانه وتعالى وفاز فوزاً عظيماً.
ومن كفر وعصى فقد تمت الحجة عليه اذ لا عذر له في تمرده وعصيانه مع بلاغة بيانه تعالى وعليه فاتمام الحجة منه تعالى متحقق بارسال الرسل والبعثة ويكون من لوازمها.

٢- ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسلاً فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى^(٣).

قال في الميزان: الظاهر أن ضمير (من قبله) للبينة (في الآية السابقة) باعتبار أنها القران والمعنى ولو انا اهلكناهم لا سرافهم وكفرهم بعذاب من قبل أن تأتيهم البينة لم تتم عليهم الحجة ولكانت الحجة لهم علينا ولقالوا ربنا لولا

١- النساء/١٦٥.

٢- الميزان/٥/١٤٨.

٣- طه/١٣٤.

ارسلت رسولا فنتبّع آياتك وهي التي تدل عليها البيّنة من قبل أن نذل بعذاب الاستئصال ونخزي.

وقيل الضمير للرسول المعلوم من مضمون الآية السابقة بشهادة قولهم «لولا ارسلت إلينا رسولا» وهو قريب من جهة اللفظ والمعنى الاول من جهة المعنى ويؤيده قوله «فنتبّع آياتك» ولم يقل فنتبّع رسولك^(١).

فهذه الآية تدل على أن الحجة للناس لو كان المؤاخذة والهلاك الدنيوية بدون البيّنة والبرهان اذ لهم العذر حينئذ في ارتكاب المحرمات والاخلال بالواجبات والمؤاخذة والعقاب مع عدم علمهم بالبيّنة والبرهان ينافية ما اقتضاه كمال ذاته من العدل ويبعد عن ساحة قدسه سبحانه وتعالى نفى الله عز وجل عن ذاته تعذيب الناس في الدنيا من دون اتمام الحجة فضلاً عن العذاب الاخرى.

ومثله في الدلالة قوله تعالى «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا»^(٢). وقال في الميزان: ظاهر السياق الجاري في الآية ومايتلوها من الآيات بل هي والآيات السابقة أن يكون المراد بالتعذيب الدنيوي كعقوبة الاستئصال ويؤيده خصوص سياق النفي «وما كنا معذبين» حيث لم يقل ولسنا معذبين ولا نعذب لن نعذب بل قال «وما كنا معذبين» الدال على استمرار النفي في الماضي الظاهر في انه كانت السنة الالهية في الامم الخالية الهالكة جارية على أن لا يعذبهم إلا بعد أن يبعث إليهم رسولا ينذرهم بعذاب الله. ويؤيده ايضاً انه تعالى عبر عن هذا المبعوث بالرسول دون النبي فلم يقل حتى نبعث نبياً وقد تقدم في مباحث النبوة في الجزء الثاني من الكتاب في

الفرق بين النبوة والرسالة أن الرسالة منصب خاص الهي يستعقب الحكم الفصل في الأمة اما بعذاب الاستئصال واما بالتمتع من الحياة إلى اجل مسمى انتهى موضع الحاجة (١).

ولعل إليه ينظر ايضاً قوله تعالى «ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم واصحاب مدين والمؤتفكات اتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون» (٢).

فإن نفى الظلم مع اتيان الرسل بالبينات حاك عن استحقاق الاقوام الهالكة لما وقع عليهم من التعذيب والفناء لعدم وجود العذر لهم مع اتمام الحجة منه تعالى باتيان الرسل بالبينات فاهلاكهم مع اتمام الحجة وعدم صحة اعتذارهم ليس بظلم كما لا يخفى.

وكيف كان فالعذاب سواء كان عذاباً دنيوياً أو اخروياً لم يحسن الا بارسال الرسل أو البعثة ووجه حسنه حينئذ هو اتمام الحجة لله تعالى. وإليه يؤل ما في اللوامع من انه اذا لم يفعل الله اللطف لم يحسن عقابه للمكلف على ترك الملطوف فيه (٣).

٣- قوله تعالى «يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على انفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وماربك بغافل عما يعملون» (٤).

١- الميزان ١٣/٦٠.

٢- التوبة/٧٠.

٣- اللوامع الالهية/١٥٢.

٤- الانعام/١٣٢.

والاية الكريمة تشهد على أن الكفار عند التعذيب الاخروى اعترفوا بتقصيرهم واتمام الحجة عليهم وهذا امر ملازم لاتمام اللطف من ناحيته تعالى و الا لا يمكن لهم العذر ولا يعترفون بالتقصير بل اعتذروا وكان عذرهم حجة لهم وفي ذيل الاية اشير إلى سنة الله تعالى في اهلاكهم بهلاكة دنيوية وهى انه تعالى لم يهلكهم من دون ايقاظهم وارشادهم بل بعد ارسال الرسل وبعث الانبياء وانجاز اللطف اهلك من هلك عن بينة كما لا يخفى.

٤- قوله تعالى «وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى اذا جاؤوها فتحت ابوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين» (١).

والاية واضح الدلالة على أن الكافرين اعترفوا جميعاً بالحجة وانقطاع العذر وهذا من لوازم اتمام اللطف كما لا يخفى.

٥- قوله تعالى: «كلما القي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء إن انتم إلا في ضلال كبير وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في اصحاب السعير» (٢).

والاية تصرح بأن كل فوج من افواج المعذبين بنار جهنم اعترفوا بجميع النذير واتمام اللطف وانقطاع العذر وتكذيبهم وقالوا في النهاية لو كنا في الدنيا نطيع الرسل في نصائحهم ومواعظهم أو عقلنا حجة الحق ما كنا اليوم في اصحاب السعير.

٦- قوله تعالى «وهم يصطرخون فيها ربنا اخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما

للفظالين من نصير»^(١).

قال في الميزان وفي المجمع الاصطراخ الصياح والنداء بالاستغاثة افتعال من الصراخ انتهى.

وقوله ربنا اخرجنا الخ بيان لاصطراخهم وقوله أو لم نعمركم مايتذكر فيه من تذكر الخ جواب اصطراخهم وقوله فذوقوا وقوله فما للظالمين من نصير كل منهما متفرع على ما قبله.

والمعنى وهؤلاء الذين في النار من الكفار يصطرخون ويصيحون بالاستغاثة فيها قائلين ربنا اخرجنا من النار نعمل صالحاً غير سيئ غير الذي كنا نعمل فيقال رداً عليهم - كلاً - أو لم نعمركم عمراً يتذكر فيه من تذكر و جاءكم النذير فانذرتكم هذا العذاب فلم تتذكروا ولم تؤمنوا فذوقوا العذاب فما للظالمين من نصير ينصروهم ليتخلصوا من العذاب^(٢).

٧- قوله تعالى: «يا أهل الكتاب قد جائكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جائكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير»^(٣).

الفترة سكون بعد حدة والمراد هنا سكون خال عن مجيء رسول الله . والمعنى يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم ما مسّت الحاجة إلى بيانه والزمان خال من الرسل حتى بينوا لكم ذلك . فهذه الآية تدل على أن مجيء الرسول والتبيين المذكور إنما هو لانتهاء الحجة عليهم لئلا يقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير .

ثم لا يخفى عليك أن اتمام الحجة بالنسبة إلى القرى والبلاد كما يحصل

١- الفاطر/٣٧.

٢- الميزان ١٧/٤٩.

٣- المائدة/١٩.

بارسال الرسول في كل قرية كذلك يتم الحجة بارسال رسول عظيم في ام القرى والاكتفاء به اذ بوصول خبره وامكان الارتباط لا يبقى عذر لمن سمع والتفت واحتمل الصدق.

ولذلك اشار في قوله تعالى الى ذلك حيث قال «ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً فلاتطع الكافرين وجاهدوهم به جهاد كبيراً»^(١).
قال في الميزان: أي لو اردنا أن نبعث في كل قرية نذيراً ينذرهم ورسولاً يبلغهم رسالاتنا لبعثنا ولكن بعثناك إلى القرى كلها نذيراً ورسولاً لعظيم منزلتك عندنا^(٢).

المقام الثاني في الروايات

وهي ايضاً على طوائف

منها يدل على أن بعث الانبياء وارسالهم ناش من لطفه ورحمته كقول الصادق (عليه السلام) أن الله عز وجل مكن انبياءه من خزائن لطفه وكرمه ورحمته وعلمهم من مخزون علمه وافردهم من جميع الخلائق لنفسه فلا يشبه اخلاقهم واحوالهم احد من الخلائق اجمعين اذ جعلهم وسائل سائر الخلق إليه وجعل حبهم وطاعتهم سبب رضاه وخلافهم وانكارهم سبب سخطه وامر كل قوم باتباع ملة رسولهم ثم أبى ان يقبل طاعة احد الا بطاعتهم ومعرفة حقهم وحرمتهم ووقارهم وتعظيمهم وجاههم عند الله فعظم جميع انبياء الله ولا تنزلهم بمنزلة احد من دونهم^(١).

ومنها ما يدل على محتوى برهان اللطف من أن الله تعالى لا يترك الخلق مع ما هم عليه من الحاجة إلى الارشاد اذ هو لا يناسب مقتضى صفاته وكماله وحكمته.

الف - ما رواه في الكافي عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن الحسن بن ابراهيم عن يونس بن يعقوب قال كان عند ابي عبد الله (عليه السلام) جماعة من اصحابه منهم حمران بن اعين ومحمد بن النعمان وهشام بن سالم والطيار

وجماعة فيهم هشام بن الحكم وهو شاب فقال ابو عبد الله (عليه السلام) يا هشام
الا تخبرني كيف صنعت بعمر بن عبيد وكيف سألته فقال هشام يا ابن رسول
الله اني أُجَلِّك واستحييك ولا يعمل لساني بين يديك فقال ابو عبد الله (عليه
السلام) اذا امرتكم بشيء فافعلوا.

قال هشام بلغني ما كان فيه عمرو بن عبيد وجلوسه في مسجد البصرة
فعظم ذلك علي فخرجت إليه ودخلت البصرة يوم الجمعة فاتيت مسجد البصرة
فاذا انا بحلقة كبيرة فيها عمرو بن عبيد وعليه شملة سوداء متزربها من صوف
وشملة مرتد بها^(١) والناس يسألونه فاستفرجت الناس فافرجوا لي ثم قعدت في
آخر القوم على ركبتى ثم قلت ايها العالم اني رجل غريب تأذن لي في مسألة.
فقال لي نعم.

فقلت له ألك عين فقال يا بني أي شيء هذا من السؤال وشيء تراه كيف
تسأل عنه.

فقلت هكذا مسألتي.

فقال يا بني سل وان كانت مسألتك حمقاء.

قلت اجبني فيها.

قال لي سل.

قلت ألك عين قال نعم.

قلت فما تصنع بها قال أرى الألوان والاشخاص.

قلت فلك انف قال نعم.

قلت فما تصنع به قال اشم به الرائحة.

قلت ألك فم قال نعم قلت فما تصنع به قال اذوق به الطعم.

١- شملة بالفتح كساء مخمل دون القطيفة

قلت فلك اذن قال نعم قلت فما تصنع بها قال اسمع بها الصوت .
 قلت ألك قلب قال نعم قلت فما تصنع به قال اميز به كلما ورد على هذه
 الجوارح والحواس .

قلت أو ليس في هذه الجوارح غنى عن القلب فقال لا .
 قلت وكيف ذلك وهي صحيحة سليمة قال يا بني إن الجوارح اذا شكت في
 شيء شتمته أو رآته أو ذاقته أو سمعته ردتّه إلى القلب فيستيقن اليقين ويبطل
 الشك . قال هشام فقلت له فإنما اقام الله القلب لشك الجوارح .
 قال نعم .

قلت لا بد من القلب وإلا لم تستيقن الجوارح .
 قال نعم .

فقلت له يا ابا مروان فالله تبارك وتعالى لم يترك جوارحك حتى جعل لها
 اماما يصحح لها الصحيح ويتيقن به ما شك فيه ويترك هذا الخلق كلهم في
 حيرتهم وشكهم واختلافهم لا يقيم لهم اماماً يردون إليه شكهم وحيرتهم
 ويقيم لك اماماً لجوارحك ترد إليه حيرتك وشكك .

قال فسكت ولم يقل لي شيء ثم التفت الى فقال لي انت هشام بن الحكم
 فقلت لا قال أمن جلسائه قلت لا قال فمن اين انت قال قلت من أهل الكوفة
 قال فانت اذا هو ثم ضمني إليه واقعدني في مجلسه وزال عن مجلسه وما نطق
 حتى قمت .

قال فضحك ابو عبد الله (عليه السلام) وقال يا هشام من علمك هذا .
 قلت شيء اخذته منك والفته .

فقال هذا والله مكتوب في صحف ابراهيم وموسى (١) .

قال العلامة الشعراني - قدس سره - في توضيح القلب المذكور في كلام هشام وعمرو بن عبيد: والقلب هنا هو العقل المجرد لانه الذي يبين خطأ الحواس ولا يمكن ذلك الا بادراك الكليات اذ لا يمكن لحس ان يدرك مدركات الحس الاخر حتى يحكم بصحته أو فسادة وليس وظيفة الحس الا التاثر لا الحكم ثم قال في ذيل قوله «ويترك هذا الخلق كلهم في حيرتهم الخ»:

علمنا بالاستقراء أن كل فعل منه تعالى صادر عن عناية تامة بخلقه ومراعاة مصالحه، ومن امثلته خلق القلب في الانسان لازالة شكوك الحواس، والمعتنى بالافراد والجزئيات كيف يهمل مصالح العامة وايضاً علم الله تعالى أن النوع في بقائه محتاج إلى ذكر وانثى فخلق منهما في كل نوع افراد ولم يتفق في زمان أن ينحصر الخلق في احدهما بأن يكون جميع الناس ذكوراً في عهد أو اناثا كلهم أو اكثرهم.

وعلم انهم يحتاجون إلى من له ذوق الصنعة واستعداد العلم كما يحتاجون إلى الاقوياء والشجعان والتجار محبى جمع المال ليحملوا الارزاق والحوائج من بلد إلى بلد فخلق جميع ذلك.

والامام العادل المعصوم العالم بما اراده الله من خلقه الذي لا يخاف في تنفيذ امره من لومة لائم من اوجب الامور والزمها وهو اهم من النجار والبناء والشاعر. ولا بد من أن يخلق احدا بصفات يستحق بها الامامة كما خلق جماعة بصفات يستحقون بها تولى الصنائع والحرف والعلوم والتجارة والحرب والدعوة إلى الخير ومحبة الناس والترحم على الضعفاء وتسبيل الخيرات وتعليم الاداب وغيرها.

ومن ذلك يتفطن لسر الغيبة والظهور وأن وجود الامام لطف وتصرفه لطف كما ان في كل امة طائفة مستعدة لانواع الحرف والمناصب فإن كانت البيثة مناسبة لتحصيل الكمال واثر

تهروا ولا خملوا وانغمروا.

ومرجع استدلال هشام بن الحكم إلى اللطف والعناية الثابتين بالاستقراء
وتتبع أفعاله تعالى^(١)

ب - مارواه شيخنا الصدوق - قدس سره - عن مولانا علي بن موسى الرضا
(عليهما السلام):

فان قال فلم وجب عليهم معرفة الرسل والاقرار بهم والاذعان لهم بالطاعة .
قيل لانه لما لم يكن في خلقهم وقواهم مايكملون لمصالحهم وكان الصانع
متعاليا عن أن يرى وكان ضعفهم وعجزهم عن ادراكه ظاهراً لم يكن بد من
رسول بينه وبينهم معصوم يؤدي إليهم امره ونهيه وادبه ويقفهم على مايكون
به احراز منافعهم ودفع مضارهم اذ لم يكن في خلقهم مايعرفون به مايحتاجون
إليه منافعهم ومضارهم .

فلو لم يجب عليهم معرفته وطاعته لم يكن لهم في مجيئ الرسول منفعة
ولاسد حاجة ولكان يكون اثياناً عبثاً لغير منفعة ولاصلاح وليس هذا من
صفة الحكيم الذي اتقن كل شيء^(٢) .

ج - مارواه سيدنا الرضي - قدس سره - في نهج البلاغة عن امير المؤمنين
عليه السلام في خطبته: فبعث فيهم رسله واطر اليهم انبياءه ليستأدوهم ميثاق
فطرته ويذكروهم منسي نعمته ويحتجوا عليهم بالتبليغ ويشيروا لهم دفائن
العقول ويروهم آيات المقدرة من سقف مرفوع ومهاد تحتهم موضوع ومعاش
تحسيهم وأجال تفنيهم واوصاف تهرمهم واحداث تتابع عليهم ولم يخل الله
سبحانه خلقه من نبي مرسل أو كتاب منزل أو حجة لازمة أو محجة قائمة
رسل لا يقصر بهم قلة عددهم الخطبة^(٣) .

١ - شرح اصول الكافي ج ٥ / ١٠٩ - ١١٠ .

٢ - بحار الانوار ٤٠ / ١١ .

٣ - بحار الانوار ٦١ / ١١ - ٦٠ .

د - مارواه شيخنا الصدوق - قدس سره - في توحيده عن الدقاق عن ابي القاسم العلوي عن البرمكي عن الحسين بن الحسن عن ابراهيم بن هاشم القمي عن الفقيمي عن هشام بن الحكم قال سأل الزنديق الذي اتى ابا عبد الله (عليه السلام) فقال: من اين اثبت انبياء ورسلاً.

قال ابو عبد الله (عليه السلام) انا لما اثبتنا ان لنا خالقاً صانعاً متعالياً عنا وعن جميع ما خلق و كان ذلك الصانع حكيماً لم يجز ان يشاهده خلقه ولا يلامسوه ولا يباشروهم ولا يباشروه ويحاجهم ويحاجوه فثبت ان له سفراء في خلقه يدلونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تركه فناؤهم فثبت الامرون والناهون عن الحكيم العليم في خلقه وثبت عند ذلك انه له معبرين (ان له معبرين) وهم الانبياء وصفوته من خلقه حكماء مؤدبين بالحكمة ومبعوثين بها غير مشاركين للناس في احوالهم على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب مؤيدين من عند الحكيم العليم بالحكمة والدلائل والبراهين والشواهد من احياء الموتى وابراء الاكهم والابرص فلاتخلو ارض الله من حجة يكون معه علم يدل على صدق مقال الرسول ووجوب عدالته (١).

قال العلامة الشعراني - قدس سره - في ذيل قوله «لو لم يكن حكيماً لجازان يخلق الخلق عبثاً» من الاصول المقررة في مذهبنا وجوب اللطف على الله تعالى وهو فعل ما يقرب العبد الى الطاعة ويبعده عن المعصية وعليه يبتني اثبات النبوة والامامة ولو لم يكن اللطف لجازان يكون امر التشريع مفوضاً الى الناس يضعون كل حكم يرونه للعمل به في معاملاتهم وسياساتهم ولم يفوض اليهم قطعاً.

وقد استدلل بهذا الاصل اعني اللطف هشام بن الحكم في وجوب نصب

الامام كما يأتي أن شاء الله في قصته مع عمرو بن عبيد و الشامي في محضر الصادق (عليه السلام).

وقد روى العلامة المجلسي رحمة الله عليه في البحار حديثاً فيه فوائد كثيرة في المجلد الثالث (ص ٧٩). ننقله تبركاً عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال الله تعالى من اهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وما ترددت عن شيء انا فاعله ما ترددت في قبض نفس المؤمن يكره الموت واكره مساءته ولا بد منه. وما يتقرب إلي عبدي بمثل اداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتنهل الي حتى احبه ومن احببته كنت له سمعاً وبصراً ويدا موتلاً إن دعاني اجبته و ان سألتني اعطيته و ان من عبادي المؤمنين لمن يريد الباب من العبادة فاكفه عنه لئلا يدخله عجب فيفسده وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه إلا بالفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه إلا بالغنى ولو افقرته لافسده لك وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه إلا بالسقم ولو صححت جسمه لافسده ذلك وأن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه إلا بالصحة ولو اسقمته لافسده ذلك اني ادبر عبادي لعلمي بقلوبهم فاني عليم خبير انتهى.

ثم انا نرى عناية الله تعالى في كل شيء حتى انه لم يهمل البقرة والنملة وما هو اصغر منهما فخلق لها ما تحتاج إليه في حياتها ومعاشها فبالخري ان يكون له عناية بالانسان خصوصاً فيما يتعلق باشراف جزئيه وهو نفسه وقالوا أن الاحكام الشرعية لطف في الواجبات العقلية لأن ما يعرف الانسان بعقله حسنه وقبحه لا يستغني فيه عن الشرع حتى يقر به إلى امتثال حكم العقل اذا علم فيه ثواباً وعقاباً اخر وبين^(١).

وقال في العقائد الحقه بعد ذكر رواية هشام بن الحكم عن ابي عبد الله

(عليه السلام) ويونس بن يعقوب عن ابي عبد الله (عليه السلام) والمستفاد من هاتين الروايتين انه بعد اثبات ان لنا خالقاً صانعاً حكيماً فاهمال الخلق بخلاف الحكمة فلا بد من ارشادهم إلى الكمال وحيث انهم لم يعجزوا ان يشاهدوه فلا بد من سفراء يعبرون عنه إلى خلقه وعباده يدلونهم على مصالحهم ومنافعهم ومافيه بقاؤهم وفي تركه فناؤهم والسفراء وإن شاركوا الخلق في الخلق والتركيب لكنهم مؤدبون بالحكمة غير مشاركين مع الناس في كمالاتهم وإلا لاحتاجوا إلى غيرهم وهذا لا يختص بزمان دون زمان فلا بد من وجود الحجة في كل عصر وزمان بوجود نبي أو وصي وإلى ما ذكر يرجع ما استدل به المتكلمون الخ^(١).

ومنها ما يدل على لوازم قاعدة اللطف وهي اخبار كثيرة واليك شطر منها وهو ما يشير فيه إلى أن الحجة تتم بمجيئ الرسل وبعث الانبياء.

١- ما رواه العياشي عن عبد الله بن سنان قال سئل ابو عبد الله (عليه السلام) عن قول الله «ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك» قال كانوا امة واحدة فبعث الله النبيين ليتخذ عليهم الحجة^(٢).

٢- ما رواه في توحيد الصدوق عن امير المؤمنين (عليه السلام) في بعض خطبه ... الذي خلق الخلق لعبادته واقدارهم على طاعته بما جعل فيهم وقطع عذرهم بالحجج فعن بينة هلك من هلك وعن بينة نجا من نجا ولله الفضل مبدئاً ومعيداً^(٣).

٣- ما رواه فيه ايضاً عن ابي عبد الله عن ابيه (عليهما السلام) قال قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في بعض خطبه ... وسما في علوه واستتر عن

١- العقائد الخفية/ ١١- ١٠.

٢- بحار الانوار/ ٣١/ ٣١.

٣- توحيد الصدوق/ ٣٢.

خلقه وبعث اليهم الرسل لتكون له الحجة البالغة على خلقه ويكون رسله اليهم شهداء عليهم وابتعث فيهم النبيين مبشرين ومنذرين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وليعقل العباد عن ربهم ما جهلوه فيعرفوه برؤسيتهم بعد ما انكروا ويوحده بالالهية بعد ما عضدوا^(١).

٤- مارواه في عيون اخبار الرضا (عليه السلام) عن الدقاق عن الاسدي عن النخعي عن عمه النوفلي عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله (عليه السلام) انه سأل رجل فقال لأي شيء بعث الله الانبياء والرسل إلى الناس فقال لثلاث يكون للناس على الله حجة من بعد الرسل ولثلاث يقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير وليكونوا حجة الله عليهم ألا تسمع الله عز وجل يقول حكاية عن خزنة جهنم واحتجاجهم على أهل النار بالانبياء والرسل «ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان انتم الا في ضلال كبير»^(٢).

٥- مارواه فيه ايضاً عن ابي عبد الله (عليه السلام) ان الله هو العدل وإنما بعث الرسل ليدعوا الناس إلى الايمان بالله ولا يدعوا احداً إلى الكفر قلت فيكون الرجل كافراً قد ثبت له الكفر عند الله فينقله الله بعد ذلك من الكفر إلى الايمان. قال إن الله عز وجل خلق الناس على الفطرة التي فطرهم الله عليها لا يعرفون ايماناً بشريعة ولا كفراً بجحود ثم ابتعث الله الرسل اليهم يدعونهم إلى الايمان بالله حجة لله عليهم فمنهم من هداه الله ومنهم من لم يهده^(٣).

٦- مارواه في الكافي عن عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد عن ابن فضال عن ثعلبة بن ميمون عن حمزة بن محمد الطيار عن ابي عبد الله

١- توحيد الصدوق/ ٤٤.

٢- بحار الانوار/ ٣٩.

٣- بحار الانوار/ ١١/ ٤٠.

(عليه السلام) في قول الله عز وجل «وما كان الله ليضل قوماً بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون» قال حتى يعرفهم ما يرضيه وما يسخطه وقال «فألهمها فجورها وتقويها» قال بين لها ما تأتي وما تترك وقال «انا هديناه السبيل اما شاكراً واما كفوراً» قال عرفناه اما آخذ واما تارك الحديث (١).

قال الملا صالح المازندراني في شرح الحديث ومن لطف الله تعالى علينا انه من علينا بنعمة من الهداية وجعل قبول تلك شكراً لها وتركها كفراناً فسبحانه ما رفع شأنه واعظم امتنانه (٢).

٧- محمد بن يحيى وغيره عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير عن جميل بن دراج عن ابن الطيار عن ابي عبد الله (عليه السلام) قال: إن الله احتج على الناس بما آتاهم وعرفهم (٣).

قال الملا صالح المازندراني - قدس سره - في شرح قوله «بما آتاهم» من الحجج الباطنة وهي العقل والقدرة والعلم وغيرها وقوله «وعرفهم» بالحجج الظاهرة من ارسال الانبياء ونصب الاوصياء وانزال الكتب والمقصود انه تعالى اكمل حجته عليهم باطناً وظاهراً (٤).

٨- عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحجال عن ثعلبة ابن ميمون عن عبد الاعلى بن اعين قال سألت ابا عبد الله (عليه السلام) من لم يعرف شيئاً هل عليه شيء قال لا (٥).

وفي الشرح: الفعل مبني للمفعول من التعريف يعنى من لم يعرفه الله

١- الكافي ١/١٦٣.

٢- شرح الكافي ٥/٦٧.

٣- الكافي ١/١٦٢.

٤- شرح الكافي ٥/٥٩.

٥- الكافي ١/١٦٤.

شيئاً من المعارف والاحكام بارسال الرسول وانزال الكتاب - إلى ان قال - وفيه دلالة واضحة على ان من لم تبلغه الدعوة ومن يحذو حذوهم لا يتعلق به التكليف اصلاً (١).

٩- الاخبار الدالة على ان الارض لا تخلو عن الحجة
كقول العبد الصالح (عليه السلام) ان الحجة لا تقوم لله على خلقه إلا بامام حتى يعرف (٢).

ونحوه عن علي بن موسى الرضا (عليه السلام) بطرق متعددة.
وكقول ابي عبد الله (عليه السلام) الحجة قبل الخلق ومع الخلق وبعد الخلق (٣).

وكقوله (عليه السلام) ايضاً ان الارض لا تخلو إلا وفيها امام كي ما أن زاد المؤمنون شيئاً ردهم وإن نقصوا شيئاً اتهم لهم (٤).

وكقوله (عليه السلام) ايضاً: ما زالت الارض إلا ولله فيها الحجة يعرف الحلال والحرام ويدعو الناس إلى سبيل الله (٥).

وكقوله (عليه السلام) قال إن الله لم يدع الارض بغير عالم ولولا ذلك لم يعرف الحق من الباطل (٦).

وكقول ابي عبد الله (عليه السلام) قال إن الله تعالى اجل واعظم من ان يترك الارض بغير امام عادل (٧).

١- شرح الكافي ٧٦/٥.

٢- الكافي ١٧٧/١.

٣- الكافي ١٧٧/١.

٤- الكافي ١٧٨/١.

٥- الكافي ١٧٨/١.

٦- الكافي ١٧٨/١.

٧- الكافي ١٧٨/١.

قال الملا صالح المازندراني في ذيل قوله «إن الله تعالى اجلّ واعظم من أن يترك الارض بغير امام عادل» وهو الحجة لله تعالى على الخلق كما قال جلّ شأنه لثلاثا يكون للناس على الله حجة .

واعلم أن الامامية تمسكوا على وجوب وجود الامام من قبله تعالى - بعد الايات والروايات المنقولة من طرق العامة والخاصة البالغة حد التواتر معنى - بانه اذا كان للخلق رئيس قادر يمنعهم من المحظورات ويحثهم على الواجبات كانوا معه اقرب إلى الطاعات وابتعد عن المعاصي منهم بدونه واللطف واجب على الله تعالى .

واعترض عليهم المخالفون وقالوا انما يكون لطفًا واجبًا اذا كان ظاهراً زاجراً عن القبائح قادراً على تنفيذ الاحكام واعلاء لواء كلمة الاسلام وهذا ليس بلازم عندكم .

فالامام الذي ادعيتم وجوبه ليس بلطف والذي هو لطف ليس بواجب .

والامامية اجابوا عن ذلك بأن وجود الامام لطف سواء تصرف أو لم يتصرف .

كما نقل عن امير المؤمنين (عليه السلام) انه قال: لا تخلو الارض من قائم لله بحجة اما ظاهراً مشهوداً أو خائفاً مغموراً لثلاث تبطل حجج الله وبيئاته . وتصرفه الظاهر لطف اخر

والحق ان الرئيس العالم العادل المتصرف لطف من الله تعالى به على عباده وانما جاء عدم التصرف من سوء آدابهم كما أن النهي عن شرب الخمر مثلاً لطف صدر منه تعالى وانما جاء عدم قبوله من قبل العبد .

على أن عدم تصرفه ممنوع لأن له تصرفات عجيبة في نوع الانسان وتدابير غريبة في عالم الامكان يري ذلك من له عين صحيحة وطبيعة

سليمة (١).

والمحصل من البحث أن قاعدة اللطف بالمعنى الذي ذكرنا امر يدل عليه العقل والفطرة والكتاب والسنة فلامجال لتشكيك فيها وما ذكر يظهر صحة كلام الفاضل الطالقاني - قدس سره - عند شروع البحث حيث قال: دلت الأدلة الأربعة على وجوب اللطف ولزومه.

اذ في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على ذلك نظير الايات الدالة على انه تعالى حكيم وانه اتم الحجة على خلقه ولم يبق لهم عذراً وانه تعالى منزّه عن العبث ولم يخلق السماء والارض وما بينهما بالباطل وانه تعالى محسن ولطيف بعباده وانه عز وجل اسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة كما في سورة لقمان (عليه السلام).

واما الاحاديث والادعية فلا تعد ولا تحصى يكفي في ذلك الصحيفة الكاملة روى لقائلها الفداء.

واما اجماع الامامية - قدس الله اسرارهم - وضرورة مذهب الاثمة (عليهم السلام) فهو ظاهر من كلماتهم. والدليل العقلي يكشف عن ذلك.

فلامجال للتأمل والترديد في القاعدة ولو كان تمجيج في بعض خصوصيات القاعدة من بعض فقهائنا - قدس الله اسرارهم - فلا يضر بعد الاتفاق عليه في كتب الاصول والفقه على ثبوت قاعدة اللطف في الجملة وسيأتي أن التأمل من بعض ناش من قلة التأمل والسرعة (٢).

١- شرح اصول الكافي ١٥٢/٥ - ١٥١.

٢- كاشف الاسرار طبع المكتبة العلمية الإسلامية/ ٥٣.

قاعدة اللطف ومواردها

هذه القاعدة قاعدة تامة جارية في موارد كثيرة يجمعها كل ماله دخل في نيل الخلق إلى كماله اللائق به

منها التكليف ومنها البعثة وارسال الرسل ومنها اقامة البينة والمعجزات ومنها اتصاف النبي والرسول بالعصمة واوصاف الكمال ومنها نصب الامام الحافظ المعصوم ومنها قبول التوبة . قال تعالى «فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة» (١) ومنها اجابة المضطرين قال تعالى «أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء» (٢) ومنها اجابة الدعوات وقضاء الخوائج المشروعة كما في كاشف الاسرار ومنها نصرة الانبياء والاولياء لتثبيت مرامهم كما هو المشاهد في تاريخهم فإن الغلبة معهم وان كانوا بحسب الظاهر مقتولين ومشرودين كما قال سبحانه وتعالى إن الذين يحادون الله ورسوله اولئك في الاذلين كتب الله لاغلبن انا ورسلي ان الله قوي عزيز (٣) ومنها المجازات الاخروية والنيل الى الكمالات الاخروية كما نص عليه في كتابه الكريم «كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه» (٤) وغير ذلك مما يقتضيه لطفه تعالى

١- الانعام/٥٤.

٢- النمل/٦٢.

٣- المجادلة/ ٢١ - ٢٠.

٤- الانعام/١٢.

عموماً أو خصوصاً.

بل ذهب جماعة من الاصحاب كالشيخ الطوسي والعلامة وفخر المحققين والشهيدين - قدس الله ارواحهم - إلى عقلية وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واستدلوا لذلك بقاعدة اللطف قال الشهيد الثاني - قدس سره - اما وجوبهما عقلاً فلانهما لطف وهو مقتضى قواعد العدل.

ولعل تقريبها بان يقال إن الحكمة كما تقتضي لزوم ارسال الرسل والتكليف والوعد والوعيد والانذار والتبشير ونصب الاوصياء والاولياء عليهم الصلوات والسلام عليه تعالى لتتميم الغرض من خلقه الانسان وهو تقريب العباد نحو المصالح وكمالهم وتبعيدهم عن الفساد لدخالة هذه الامور في المجاز الغرض وتحقيقه كذلك تقتضي الحكمة المذكورة أن يأتي كل حكيم بماله دخل في تقريب العباد نحو المصالح وتبعيدهم عن الفساد والهلاك لعموم الملاك وهو الحكمة ومن جملة ماله دخل تام في تحقق هذا الغرض هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فيلزم ذلك بحكم قاعدة اللطف.

الأتري تقبيح العقلاء لمن تمكن من النهي اذا رأى اهله أو غيره اخذ شيئاً ليهلك نفسه مع العلم والعمد ولم يمه بل ينظر ويرى حتى يهلك اهله أو جاره أو احباؤه أو غيرهم.

وليس ذلك إلا لوجوب النهي عن المنكر من جهة الحكمة وكونه مسؤولاً ولذا جعلوه محكوماً ومستحقاً للمذمة.

الأتري مسؤولية المديرين والوزراء وليس ذلك إلا لتمكنهم من الامر بالمصالح والمقررات الصالحة ومن النهي عن المفسد والمضار فاذا سامح أعضاء الوزارة أو المؤسسات في المعروفات أو اتوا بالمنكرات كالرشوة وغير ذلك وسكت أو سامح المدير أو الوزير في ذلك كان مسؤولاً عند الناس ومحكوماً ومستحقاً للمذمة والعقوبة وليس ذلك إلا لوجوب النظارة والامر بالمعروف والنهي عن

المنكر عند التمكن والقدرة كما لا يخفى وما ذكر يظهر ما في كلام صاحب الجواهر حيث انكر الوجوب العقلي مستدلاً بضرورة عدم وصول العقل إلى ذلك على وجه يترتب عليه الذم والعقاب نعم يمكن دعوى وصوله إلى الرجحان في الجملة لا على الوجه المزبور^(١).

لا يقال كما عن السيد المرتضى - قدس سره - بانه لو كان واجباً بالعقل لم يرتفع معروف ولم يقع منكر او يكون الله تعالى مخلاً بالواجب واللازم بقسميه باطل والمقدم مثله.

بيان الشرطية أن الامر بالمعروف اذا كان هو الحمل عليه وحقيقة النهي عن المنكر هو المنع عنه فلو وجب بالعقل لكان واجباً على الله تعالى لأن كل ما وجب بالعقل فإنه يجب على كل من حصل وجه الوجوب في حقه، فكان يجب على الله تعالى الحمل على المعروف والنهي عن المنكر فاما أن يفعلهما فلا يرتفع معروف ولا يقع منكر ويلزم الاجاء او لا يفعلهما فيكون مخلاً بالواجب^(٢).

لأننا نقول وجوبهما على الله تعالى بملاك قاعدة اللطف لا يزيد على وجوب البعثة بهذا الملاك فكما ان في البعثة لزم ان يكون اختيار الانسان محفوظاً لأن الغرض هو نيل الانسان الى الكمال اللائق به بالاختيار لا بالقهر والاجاء كذلك في الامر بالمعروف لزم أن يكون الاختيار محفوظاً وإلا لزم الاخلال بالغرض وعليه فوجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يوجب في حقه تعالى إلا بعض مراتبه كالامر بالواجبات الشرعية والعقلية والنهي عن المنكرات العقلية والشرعية والامر بالامر بها والامر بالنهي عنها فلا يلزم من وجوبهما عقلاً الاجاء لعدم اعمال المراتب الاخرى كالحمل على المعروف والحبس عن المنكر.

ومما ذكر يظهر أنه لا وجه لانكار وجوبهما رأساً في حقه تعالى كما يظهر من كلام الشهيد - قدس سره - حيث قال بعد التصريح بوجوبهما عقلاً من باب قاعدة اللطف: ولا يلزم من ذلك وجوبهما على الله تعالى اللازم منه خلاف الواقع ان قام به أو الاخلال بحكمته تعالى ان لم يقم لاستلزام القيام به على هذا الوجه الاجاء الممتنع في التكليف ويجوز اختلاف الواجب باختلاف محاله خصوصاً مع ظهور المانع فيكون الواجب في حقه الانذار والتخويف بالمخالفة لئلا يبطل التكليف وقد فعل (١).

وذلك لعدم وجود موجب لرفع اليد عن المقدار الممكن من الامر بالواجبات العقلية والشرعية والنهي عن المحرمات الشرعية والعقلية فتدبر جيداً.

صغرياتها المعلومة والمشكوكة

ولا يخفى عليك أن كل قاعدة من القواعد المسلمة لها صغريات معلومة وصغريات مشكوكة ومن المعلوم أن القاعدة مهما اتقنت لا تخلو عن الموارد المشكوكة فاللازم هو الاخذ بها في الموارد المعلومة دون المشكوكة فحسن العدل من القواعد المسلمة عقلاً وشرعاً ومع ذلك ربما يشك صدقه على بعض الموارد من جهة عروض الجهات المختلفة فلا بد من المصالحة والتسالم في تلك الموارد ولكن مع ذلك لا يضر ذلك بصحة قاعده حسن العدل وهكذا نقول في المقام إن الشك في تطبيق القاعدة بحسب بعض الموارد لا يضر بصحتها وبكليتها في محتواها فإن المحتوى الكلي للقاعدة هو لزوم اللطف فيما يحتاج الخلق في نياله إلى كماله الذي هو غرض الخلقة وهو امر لا تخلف فيه والا لزم الخلف في اتصاف الحكيم بحكمته أو في اتصاف المبدء المتعال بالكمال والحكمة نعم

يمكن المناقشة في مورد بأن هذا المورد ليس من موارد ذلك الكلّي أو لم يثبت انه من موارده وهو لا يوجب الاشكال فيما علم انه من مواردها كما لا يخفى وهكذا قاعدة الاصلح التي قد مرت الاشارة اليها ايضاً قاعدة كلية بحسب محتواها الكلّي ولا يضر بصحتها الشك في بعض الموارد فلانه يرجع إلى الشك في انه يكون اصلح من جميع الجهات من دون مزاحمة بجهة اقوى منها ام لا يكون. ولذلك قال المحقق اللاهيجي - قدس سره - اذا لم يكن للاصلح مانع مع وجود داعيه لكان الامساك عن الاصلح وافاضة غير الاصلح ممتنعاً لانه ترجيح للمرجوح وهو ممتنع لانه يرجع إلى ترجيح من غير مرجح. فالصغرى لتلك القاعدة ليس هو كل اصلح ولو كان مقروناً بالمانع بل الاصلح الخاص وهو الذي لا يكون مقروناً بالمانع مع وجود داعيه وبهذا التقييد يظهر انه لا يرد على القاعدة شيء من الايرادات بأنها ناشئة من قلة التدبر في حدود القاعدة كما لا يخفى (١).

وأخّر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.